

О РОЛИ И ЗНАЧИМОСТИ ФАКТОРА ПРАВОСЛАВНОЙ ИДЕНТИЧНОСТИ В ИСТОРИОГРАФИИ И ИСТОРИИ ЭВОЛЮЦИИ ГАГАУЗСКОГО ЭТНОСА НА ТЕРРИТОРИИ АТО ГАГАУЗИЯ (ГАГАУЗ ЕРИ).

КЛЮЧЕВЫЕ АСПЕКТЫ

Виталие БОЙКОВ

Комратский государственный университет

Istoria dezvoltării regiunii este strâns legată de procesele de formare a organizației bisericești ortodoxe pe teritoriul Găgăuziei moderne. Astăzi puțini locuitori ai Găgăuziei (Gagauz-Yeri) se consideră ateii sau reprezentanți ai cultelor religioase, care nu au nicio legătură cu creștinismul. Majoritatea populației se identifică, într-o măsură mai mare sau mai mică, drept urmași ai învățaturii lui Hristos. La nivel științific și educațional, importanța rolului istoric al ortodoxismului în viața poporului găgăuz este, în general, elucidată. Cu toate acestea, istoria evoluției Bisericii Ortodoxe pe teritoriul Găgăuziei moderne rămâne slab investigată și necesită cercetări temeinice. În acest articol ne propunem să conturăm spectrul de probleme principale în cadrul temei alese și să determinăm actualitatea lor.

Cuvinte-cheie: dezvoltare socială, ideologie, religie și statalitate, identitate ortodoxă, găgăuzi, Buceak, toponime, parohie, ctitor, organizarea bisericii, stat sovietic, politică ateistă în Găgăuzia (Gagauz-Yeri), istorie, societate, renaștere, templu, tradiție, continuitate, culte religioase.

ON THE ROLE AND IMPORTANCE OF THE ORTHODOX IDENTITY FACTOR IN THE HISTORY OF GAGAUZIANS IN THE ATU GAGAUZIA (GAGAUZ YERI). GENERAL CHARACTERISTICS

The history of region development is closely linked to the processes of formation of the Orthodox Church on the territory of modern Gagauzia. Today, few people in the region of ATU Gagauzia (Gagauz Yeri) classify themselves as atheists or members of religious denominations that are not related to Christianity. The vast majority of the population identify themselves, in varying degrees, as the followers of Christ's teaching. On scientific and educational level, the importance of the historical role played by the orthodoxy in the fate of the Gagauz people is generally elucidated in modern historiography. However, the history of the evolution of the Orthodox Church on the territory of modern Gagauzia remains poorly studied and requires further research. This issue looks especially topical at the background of the ideological vacuum formed in the cultural life of the regional community after the collapse of the Soviet state and its official atheist policy. The article aims to outline the main range of issues within the chosen topic and to determine the extent of its relevance in our time.

Keywords: social development, ideology, religion, statehood, orthodoxy, identity, Gagauz, Budzhak, toponymy, the pre-revolutionary period, parish, churchwarden, church organization, the Soviet state, atheistic policy, Gagauzia (Gagauz Yeri), history, society, revival, temple, tradition, continuity, religious denomination.

Сегодня, пожалуй, лишь один из десяти опрошенных жителей региона АТО Гагаузия (Гагауз Ери) условно относит себя к атеистам либо к представителям религиозных конфессий, не имеющих отношения к христианству, остальные идентифицируют себя как последователи и почитатели учения Христа. Данный факт указывает на высокую степень значимость христианских верований для жителей региона на современном этапе, а региональная история подтверждает устойчивость данных традиций в местной социокультурной среде.

Проблема паритетов сакрально-религиозного и рационального начал в человеке носит диалектический характер и волнует общество с тех пор, как человек впервые попытался идентифицировать самого себя, задаваясь вопросом: что он или кто он? Человеческая цивилизация проделала огромный путь в своём развитии, прежде чем сумела идентифицировать себя в рамках креационистской, эволюционистской и ряда других теорий происхождения жизни. Однако данное обстоятельство не решило проблемы приоритета одной концепции по отношению к другой, а лишь вывело человеческое самосознание на качественно новый уровень.

Попытки человека идентифицировать себя как составную часть окружающего его материального мира либо среды обитания привели к появлению науки, а попытки идентифицировать себя в отношении возможных сакральных проявлений и явлений природы привели к возникновению религии.

Примечательно, что в хронологическом аспекте для истории человечества религиозно-культурный пласт гораздо весомее и значительнее остальных историко-социальных пластов. Ни одна известная истории цивилизация не просуществовала дольше синхронно эволюционировавшей религии (или культуры). Более того, религиозно-культурные верования и традиции предшествовали процессам генезиса государственности и являлись залогом её жизнеспособности. Так, Византийская империя – одна из самых долговечных империй в истории, образовавшаяся на заре христианства и опиравшаяся на него в укреплении и сохранении государственности, просуществовала более тысячелетия и канула в лёту. В то время как православие, обладавшее статусом официальной (с IV в.), а затем и доминирующей религии в Византии, продолжает оставаться одной из мировых религий и по сей день.

Подтверждением вышеизложенного может служить пример генезиса и эволюции, пожалуй, любого из известных истории государственных образований. Это объясняет и довольно высокий социальный статус служителей культа при любом социально-политическом устройстве: как в древних речных цивилизациях Египта, Месопотамии, Китая и т.п., так и в современных государствах религиозного и светского толка. Любая из существовавших и ныне существующих социально-политических формаций зарождалась и развивалась в недрах того или иного религиозного либо идеологического культа. Достаточно вспомнить историю образования таких государств, как Др. Египет и Месопотамия, Израиль, Королевство Франков, Арабский халифат, Киевская Русь, Молдавское княжество и др. Всем им присуща одна общая черта – в основе процессов становления государственности и самоопределения титульных этносов, помимо остальных особенностей, лежали идеи идеологически-культурной идентификации.

Не являются исключением и процессы генезиса и эволюции гагаузского этноса. История гагаузского народа насчитывает не одно столетие и имеет множество различных версий относительно его происхождения. Приведем лишь некоторые из них. Гагаузы – это

- отуреченные болгары-христиане (перенявшие турецкие лингвистические традиции);
- потомки малоазийских турок, переселившиеся в XIII в. на Балканы и уже к моменту переселения являвшихся последователями Христа [20];
- народ, сформировавшийся в результате симбиоза тюркских племен: печенегов, узов, половцев, оседавших на Балканах (в районе исторической области Добруджа), начиная с X в., и принявший христианство по православному образцу. «Тюрки-узы – это огузы или тюрк-огузы, которых в русских летописях называли черными клобуками» [20];
- потомки куманов, появившихся в Буджаке в XI в. и ставших объектом повышенного внимания со стороны католической церкви. Свидетельством тому – Указ папы Григория IX от 1228 г. о создании Куманской епархии под управлением его ставленника Теодориха [23], что, несомненно, указывает на тот факт, что предполагаемые предки гагаузов уже тогда были христианами.

Существуют и другие версии.

Современная историография, по мнению М.Губогло, насчитывает около 21-ой [20] версии происхождения гагаузов. Примечателен тот факт, что ни одна из 21-ой версии не ставит под сомнение вопрос православной идентификации гагаузов. Следовательно, при изучении истории развития гагаузского народа, вполне закономерно делать акцент на изучении процессов религиозной идентификации гагаузов как на одну из отправных точек в истории развития гагаузского этноса.

Несомненен тот факт, что гагаузы могут быть идентифицированы как христиане – преимущественно православные. Наиболее изученный и богатый фактологическим материалом пласт истории гагаузского этноса, приходящийся в хронологическом плане на XIX - начало XXI в., позволяет сделать вывод о том, что процесс эволюции гагаузов как этноса тесно переплетается с эволюцией развития православия как религии, обладающей доминирующим влиянием в регионе. Однако степень научной изученности данного аспекта – истории гагаузского народа, несмотря на всю объёмность накопленных концепций и исторического материала в указанном направлении, оставляет желать большего.

Интерес к истории гагаузского народа в европейской и мировой исторической науке ярко проявляется лишь ко 2-ой половине XIX в. Одним из первых к проблеме происхождения гагаузов в своей работе «История болгар», изданной в 1878 г., обратился известный гагаузовед профессор Пражского университета Иречек Константин Иосифович, который отмечал следующее: «Происхождение (история) современных гагаузов не ясна. Из всего многообразия версий остановлю своё внимание на одной из них: гагаузы это отуреченные болгары, которые сохранили свою православную идентичность...» [5, 80].

Среди явных либо умеренных сторонников данной гипотезы можно назвать ряд исследователей: И.Иванов, Г.Занетов, А.Зашук, В.Маринов и др. [20].

Отсутствие единой общепринятой версии происхождения гагаузского этноса в сочетании с фактором православной идентичности гагаузов породили на заре гагаузоведения множество казусных ситуаций. Очень часто в историографии и письменных источниках XIX века гагаузов-переселенцев идентифицируют как болгарский этнический элемент на территории Бессарабии, в частности – в энциклопедическом словаре Брокгауза и Эфрона 1907 г. Несмотря на то, что к середине XIX в. в административных отчётах и церковных ведомостях православных приходов на территории колоний, в которых проживали гагаузские переселенцы из-за Дуная, а также в ряде других письменных источников, довольно часто фигурирует этноним гагаузы. Данное положение вещей сложилось в силу ряда геополитических и исторических особенностей того периода, а также в силу малоизученности проблем балканской полиэтничности в целом и истории гагаузского народа в частности. Данные обстоятельства вносят определённую сумятицу в процесс изучения истории эволюции гагаузского этноса и православных традиций гагаузов в целом.

Сохранившиеся и дошедшие до наших дней церковно-приходские архивные данные позволяют проследить динамику развития демографической картины края, в том числе в разрезе этнической и конфессиональной идентификации. Так, на основании проведенного анализа письменных материалов XIX-XX вв. в православном храме Архистратига Михаила села Авдарма удалось выявить следующий любопытный факт. Жители колонии Авдарма численностью 1473 человека идентифицированы в Церковной Ведомости за 1896 г. как болгары (православные), а по данным Церковной Ведомости за 1906 г. в том же селении проживало 2113 человек, идентифицированных уже как гагаузы и тоже православные.

Не до конца ясны причины и подробности, приведшие гагаузов в лоно ортодоксальной церкви. Является ли православная идентификация гагаузов следствием процессов обособления гагаузского этноса от традиционного для тюрко-язычных народов тяготения и культурно-эволюционных предпочтений мусульманских религиозно-культурных ценностей? Или же на вектор религиозной ориентации гагаузов повлиял ряд экономических, геополитических, исторических и иных факторов, сопутствовавших процессам эволюции гагаузского этноса? Это ещё предстоит выяснить. Несомненно одно: господствующей религией тюрко-язычных народов является мусульманство, и лишь гагаузы являются последовательными приверженцами христианства, преимущественно по православному образцу. Уже в 1870 г. профессор Одесского университета Д.Григорович отметил, что гагаузы – потомки куманов (половцев), которые поселились в Болгарии в XI-XII вв. и там приняли христианство [5, с.81], обратив таким образом внимание на религиозную идентификацию гагаузов и значимость этого события для процессов дальнейшей эволюции и религиозно-культурной дефильтрации гагаузов по отношению к народам мусульманского мира. То, насколько значима эта тенденция для истории эволюции гагаузского этноса, указывает и высказывание этнографа гагаузооведа Валентина Мошкова: «... зависимость гагаузов от их соседей в столь важном деле, как религия, повела за собою внутренние неурядицы в среде их, ...» [14, 92]. А также взгляд на проблему известного гагаузского просветителя Михаила Чакира: «... Прежние гагаузы дали клятву, что они всегда будут православными христианами. Теперешние гагаузы не должны нарушать отцовскую веру...» [19, с.83].

В.Машков, уделивший особое внимание в этнографическом плане вопросу православных и сакральных традиций и воззрений гагаузов в своей работе «Гагаузы Бендерского уезда», заслуженно считается выдающимся представителем в области гагаузоведения. В своей работе он пишет: «...гагаузы, являющиеся потомками огузов, в 1064 году перешли через Дунай и осели на Балканском полуострове. Часть из них спустя некоторое время перешли на территорию России, смешались с другими тюркскими племенами и стали известны под именем «чёрные клобуки». После принятия христианства, спасаясь от монгольского нашествия, часть «чёрных клобуков», вновь перейдя через Дунай, осели в Болгарии» [20]. Начиная со второй половины XVIII в. гагаузы, уже сформировавшись на Балканах как этнос, стали активно переселяться в южную Бессарабию – в Буджак. Данное название, скорее всего, осталось от ранее проживавших в этой местности ногайцев. В переводе с тюркского на славянский (русский) топоним Буджак означает «угол»: «Турецкое название Буджака есть не что иное, как буквальное перевод слова угол» [20].

История генезиса и эволюции гагаузского этноса представлена в историографии вопроса солидным списком исследователей. Однако история развития православных приходов Гагаузии оказалась предметом малоизученным, особенно со стороны исторической науки в советский и ранний постсоветский период. Исследования историков в этой области носят эпизодический характер. Среди работ и исследователей, работающих или работавших в данном направлении, помимо перечисленных выше, можно отметить относительно скромный список названий работ и имён, в разное время и в той или иной степени освещавших проблему развития православия и православных приходов на территории Гагаузии. В частности, это такие труды и авторы как: А.Скальковский. *Болгарские Колонии в Бессарабии и Новороссийском крае* (1848 г.); П.Крушеван. *Бессарабия* (1903 г.); М.Чакир. *История бессарабских гагаузов* (1934 г.); Г.Стойнов. *Курсово 180 лет Башкюю* (1990 г.); Д.Поштаренко, И.Демержи. *История села Башкалия* (2004 г.); С.Булгар. *История и культура гагаузов* (2006 г.); *История города Комрата* (2006 г.); Е.Квилинкова. *Традиционная духовная культура гагаузов: этнорегиональные особенности* (2007 г.); К.Курдогло. *История Свято-Никольской церкви с. Баурчи* (2008 г.); М.Карамия, С.Орган. *Чешимикей* (2009 г.); В.Пассат. *Православие в Молдавии* (2009); В.Бойков, С.Димогло. *Православные храмы Гагаузии* (2011 г.); Г.Атанасова. *Добруджанское деспотство*, где в 5-й и 7-й главах уделяется внимание теме религиозности гагаузов на уровне развёрнутых межпредметных связей, и некоторые другие. А также ряд авторских статей, размещённых в различных научных сборниках, периодических изданиях и на интернет-сайтах, в числе которых: Э.Брихунец. *Деревянная церковь Св. Афанасия села Етулия, Вулканешты*; (Тирагетия, 2002 г.); Д.Никогло. *Очерки протоиерея М. Чакира в контексте современных исследований по гагаузоведению* (Revista de etnologie si culturologie, Ch.: 2008, № 4); А.Папцова. *Роль православия в формировании соционормативной культуры. Опыт гагаузов и Тенденции развития религиозности в Республике Молдова* (Курсом развивающейся Молдовы, 2009 г.) и др.

Важную ценность в изучении процессов эволюции православной культуры и православных приходов Гагаузии представляют архивные церковно-приходские материалы, а также труды и фактологические материалы, опубликованные под патронажем Кишинёвской консистории, начиная со второй половины XIX в.. К числу исторических материалов данного формата следует отнести такие труды Секретаря Бессарабской Ученой Архивной Комиссии И. Халиппа, как *Идея губернских учёных комиссий*. Труды Бессарабской Губернской Учёной Архивной Комиссии. Том первый. (1900 г); *Сведения о состоянии церквей Бессарабии в 1812-13 гг.* Труды Бессарабской Губернской Учёной Архивной Комиссии. Том третий. (1907 г.), а также материалы Справочной книги «*Кишинёвская Епархия. Сёла Бессарабии*» (1915 г.). Особое значение для изучения эволюции православной культуры гагаузов имеют строения и предметы православного культа на территории АТО Гагауз Ери, дошедшие до наших дней. Ещё одним источником для изучения православной культуры гагаузов служат материалы краеведческих музеев в городах Комрат и Вулканешты, а также краеведческого музея имени Кара Чобана в с. Бешалма. Не менее значимы в исследовании нашей проблемы воспоминания очевидцев, а также материалы текущих архивов при территориально-административных центрах на территории АТО Гагаузия и личные архивы ряда местных жителей и священнослужителей, проживающих и служащих на территории АТО Гагаузия.

На фоне того многообразия версий происхождения гагаузов, которое представлено в историографии проблемы, вполне актуальным становится вопрос о методологии изучения и научности подходов, применяемых в ходе исследования. Данной тематике посвящена статья М.Губогло «О религиозной (ли?) идентичности. Методологические заметки в связи с изучением ментальности гагаузов», опубликованная в научном сборнике *Курсом изменяющейся Молдовы*, т.1, М., РАН, 2006. Основную массу историков и исследователей, занимавшихся и занимающихся проблемами истории гагаузов и косвенно вопросами их религиозной идентификации, в методологическом аспекте, объединяет одна общая особенность – практически все они делают акцент в своих исследованиях на физиократический, лингвокультурный и этнографический след в истории генезиса гагаузов. И за редким исключением мало кто акцентирует внимание на той роли, которую сыграло христианство в судьбе гагаузского этноса, делая данный аспект предметом своих исследований.

Если степень значимости вопроса об исторической роли, которую сыграло православие в судьбе гагаузского народа, в целом определена, то ситуация со степенью изученности истории эволюции

самой православной церкви на территории современной Гагаузии остаётся проблематичной и требует более тщательного исследования. Церковные православные структуры в крае на протяжении долгих лет, начиная с XVIII века, играли для гагаузского народа роль культурно-просветительских, религиозных и даже административных центров. Однако с течением времени не только историческая значимость, но и сама история этих центров, в силу тех или иных исторических реалий и обстоятельств, оказались в тени.

Особенно тяжёлым в истории развития православных приходов Гагаузии выдался советский период. Православие испытало сильнейший, не столько извне, сколько изнутри, удар, последствия которого носили не локальный, а тотальный характер. Трансформации и ломке подверглись моральные и культурные ценности. Проводимая официальной советской властью атеистическая политика изменила ментальное самосознание общества, а уничтожая письменные и материальные источники, хранителями и носителями которых являлись церковные структуры, нарушила связь времён. Десятилетиями накопленные в православных храмах Гагаузии письменные материалы статистического, описательного и иного характера, в том числе по истории края, за годы румынской администрации и советской власти были частично, а некоторые полностью утеряны.

За годы советской власти ортодоксальной церковной организации Молдовы был нанесён урон, последствия которого ощущаются и сейчас. Развивался этот процесс поступательно, методично и поэтапно. Первый удар по позициям и авторитету церкви в Бессарабии со стороны советской власти был нанесён в 1940 г., равно как и по письменному историческому наследию края. В соответствии со ст. 124 Конституции СССР – Об отделении церкви от государства и школы от церкви, а также в целях создания правильной работы органов записи актов гражданского состояния, Совет Народных Комиссаров Молдавской ССР постановлял: «Обязать всех представителей уездных и волостных Исполнительных Комитетов в 10-дневный срок, по получении настоящего Постановления, изъять и передать в ведение соответствующих территориальных органов НКВД все метрические книги, имеющиеся при церквях, синагогах, костёлах, кирхах и др. духовных управлениях всех вероисповеданий...» [15, с.96-97].

После окончательного установления советской власти в Бессарабии и вхождения её в состав СССР отношение властей к церкви не изменилось. Была лишь изменена методика борьбы светской власти с церковью. Приведём данные только за 1960-й г., на основании которых можно проследить динамику атеистической политики советской власти и её результаты. Из справки КГБ Молдавской ССР в КГБ СССР «Об организации агентурно-оперативной и профилактической работы по борьбе с враждебной деятельностью церковников и сектантов в Молдавии» от 8 января 1960 г.: ...Агентурная сеть по линии православной церкви в настоящее время состоит из 16 человек, в том числе...занимают руководящее положение в епархии (завербованы в 1958-1959 гг.)... По нашей рекомендации эти агенты запретили священникам обслуживать по несколько приходских церквей [15, с.774]. В результате численного сокращения священников и запрещения обслуживания храмов по совместительству количество действующих церквей сокращено с 546 до 385 [15, с.774]. В 1960 г. ЦК КПСС принял постановление «О мерах по ликвидации нарушений духовенством советского законодательства о культурах». В связи с этим постановлением только с 1960 по 1967 г. в стране были закрыты 5588 православных храмов, или 43% от их общего числа [8, с.534].

Наиболее наглядную картину положения дел православной организации в масштабах Молдовы могут дать статистические показатели по итогам учёта православных приходов Кишинёвской епархии на 1912 и 2004 годы:

«1912: Архиерейских домов - 2; Церквей - 1089,... часовен и молитвенных домов - 8; Монастырей - 22 (6 женских); Духовная семинария, 3 духовных училища, 1 епархиальное женское училище, 612 церковных школ.

2004: 934 храма; 939 священнослужителей...» [21].

Ситуация по поводу отношений между светским и духовным в обществе стала коренным образом меняться лишь к концу 80-х гг. прошлого столетия. Данные перемены не могли не сказаться на менталитете гагаузского этноса и повлекли кардинальные изменения парадигм ценностей на всех уровнях общественного сознания, включая и гуманитарные науки. В советский период в историографии и исторической науке акцент в изучении истории делался на эволюционистские концепции. В свете атеистической идеологии волюнтаристские концепции и роль религии в исторических эволюционных

процессах рассматривались как утопические либо не принимались во внимание вовсе, так же, как и фактор значимости изучения национальной истории. В связи с данными обстоятельствами, национальная история и историография на постсоветском пространстве испытывают новый подъем после исторического фиаско советской идеологии. В настоящее время государство, как на региональном, так и на общереспубликанском уровне, продолжает проявлять активный интерес к вопросу о роли православной веры и месте православной церкви в социальных процессах.

Вышесказанное, бесспорно, определяет высокую степень значимости фактора православной идентичности не только для истории развития гагаузского народа, но и для всего полиэтничного сообщества в рамках территории современной Республики Молдова. И по сей день этот фактор играет определяющую и жизнеутверждающую роль в эволюционных процессах развития гагаузского этноса и всего полиэтничного социума в регионе. Подтверждением актуальности данной тенденции служит ряд следующих фактов.

В 2009 году руководством АТО Гагауз Ери была инициирована на официальном и международном уровне крупномасштабная научно-культурная акция, посвящённая теме идентичности гагаузского народа и православия.

Летом 2010 г. правительство Республики Молдова и региональные власти принимают ряд положений, направленных на повышение духовного уровня и культуры общества. Было принято решение правительства о преподавании Слова божьего (в качестве факультатива) в учебных заведениях РМ и АТО Гагаузия (Гагауз Ери).

Выходит в свет ряд работ научного и научно-просветительского толка, посвящённых истории развития православно-церковных институтов на территории РМ и АТО Гагаузия (Гагауз Ери).

В октябре 2011 г. имел место визит Патриарха Московского и всея Руси Алексея в РМ. Намечался визит Патриарха и на территорию АТО Гагаузия (Гагауз Ери), но не состоялся по ряду причин.

Процесс этногенеза гагаузов, как и процессы этногенеза любого другого народа, является процессом сложным, длительным и многогранным. Путь, проделанный гагаузским народом от подразделения до государственного объединения союза тюркских племён, до статуса самобытного этноса, обретшего свою новую родину и территориальную принадлежность на территории исторической родины и в составе государственного образования другого православного народа – молдаван, весьма долог и труден.

Так же сложен, многогранен и долог путь становления христианства (православия) как мировой религии и религии, доминирующей в регионе АТО Гагаузия (Гагауз Ери) в частности и в РМ – в целом. Процесс этот растянулся на столетия. Уже в годы правления Александра Доброго Молдавская Православная Церковь обретает статус метрополии (1401 г.) и канонизирует своего первого святого – Иоанна Нового. А первые православные храмы и приходы в глубинных районах Буджака, в массе своей, появляются лишь во второй половине XVIII – первой половине XIX в. Данный период совпадает с периодом массовой колонизации края задунайскими переселенцами.

В силу уже сложившихся устойчивых православных традиций, параллельно с процессами освоения новых территорий задунайскими поселенцами, преимущественно болгарами и гагаузами – убеждёнными и ревностными последователями православия, как правило, шёл процесс возведения православных храмов. Промежуток времени между датой основания поселения и датой возведения культового здания составлял от одного до пяти лет, в зависимости от благосостояния и численности колонистов-переселенцев. Даже если у колонистов не хватало средств для возведения своего храма, они, в качестве паствы, передавались на попечительство клира близлежащих действующих православных приходов, до обоснования собственных. С таким положением вещей можно наглядно ознакомиться на примере данных, приведенных в таблице.

В силу сложившихся исторических и объективных обстоятельств, строения первых православных храмов на территории Гагаузии были плетневыми либо деревянными, в лучшем случае – на каменном фундаменте, о чём свидетельствуют архивные материалы таких православных храмов Комратско-Кагульской епархии Молдавской метрополии на территории АТО Гагаузия (Гагауз Ери), как храм Архистратига Михаила – с. Авдарма; Свято-Троицкий храм – с.Конгаз; Свято-Вознесенский храм – с. Чок-Майдан. Письменные материалы из истории остальных православных храмов эпохи русского царизма на территории АТО Гагаузия (Гагауз Ери) практически отсутствуют.

Последний раз наиболее полные сведения о состоянии православных приходов в Бессарабии, из которых можно было бы почерпнуть сведения о состоянии православных приходов на территории проживания гагаузов, публиковались в начале XX века в книге Кишинёвской консистории *Православные приходы Бессарабии*. Согласно данным этого источника, современные приходы Гагаузии в начале XX века входили в состав различных уездов и округов, на которые была поделена территория Бессарабской губернии. Православные приходы и населённые пункты современной Гагаузии были разделены следующим образом:

Аккерманский уезд, 3-й Округ – с. Копчак;

Измаильский уезд, 2-й Округ – сёла Вулканешты, Чешмикей, Этулия;

Измаильский уезд, 4-й Округ – с. Карбалия;

Бендерский уезд, 2-й Округ – с. Томай;

Бендерский уезд, 3-й Округ – сёла Авдарма, Баурчи, Бешалма, Бешгиоз, Гайдары, Дезгинжа, Джалтай, Казайак, Кириетлунга, Кирсово, Комрат, Конгаз, Феропонтьевка, Чадыр-Лунга, Чок Майдан.

Сегодня на территории АТО Гагаузия (Гагауз Ери) действует 27 (28) православных храмов, входящих в состав Кагульско-Комратской епархии Молдавской метрополии Московской патриархии. В состав АТО Гагаузия (Гагауз Ери) входят 26 территориально-административных субъекта, на территории 24-х из них действуют православные приходы и церковные храмы:

- на территории Чадыр-Лунги действуют три православных храма;
- на территории населённых пунктов Русская Киселия и Карбалия действующие капитальные храмовые строения отсутствуют, богослужение для православной паствы в этих населённых пунктах проводится священнослужителями близлежащих приходов;
- на территории населённых пунктов Вулканешты, Копчак, Конгазчик, Чадыр-Лунга и Чешмикей активно ведётся строительство новых православных храмов [2, с.12].

В завершение следует отметить, что геополитические границы процессов конфессиональной идентификации в истории эволюции гагаузского народа обширны, исторические рамки несколько расплывчаты, а источниковедческая база носит эпизодический характер и требует дальнейшей научной разработки и систематизации. Что касается процессов генезиса и развития православных приходов на территории АТО Гагаузия (Гагауз Ери), то они напрямую связаны с процессами колонизации края задунайскими переселенцами, проходившими волнообразно – со второй половины XVIII века по 30-е годы XIX века включительно. В этот период было основано подавляющее большинство постоянных поселений и современных населённых пунктов на территории АТО Гагаузия (Гагауз Ери). Более того, анализ имеющихся статистических данных за вышеуказанный период и исторических сведений по истории края позволяет сделать вывод о том, что задунайские переселенцы – гагаузы и болгары, оказались наиболее последовательными проводниками православия в регионе и способствовали утверждению позиций православной церкви в крае.

Таблица

Название населённого пункта	Год основания	История названия	Название храма	Год основания
с. Авдарма	1811 г., первые упоминания отн. к 1563 г.	В честь одноимённой местности, недалеко от места Татар Чёшмеси (Татарский родник), где находилось на момент основания Авдармы татарское становище.	Архангела Михаила	Первые упоминания – 1819 г.
с. Алексеевка	1907 г.	Основано украинцами, с 1913 г. – в составе села (колонии) Новая Деневица (современный посёлок Светлый).		
с. Баурчи	1812 г.	Поселение Баурчи основано недалеко от пепелища турецкого поселения с одноимённым	Святого Николая	1812 г.

		названием, в переводе на русский означает «счастливый, богатый».		
с. Бешалма	Примерно к концу 18 в.	1. В переводе с тюркского «пять яблонь» – название места. 2. От родового имени нагайцев.	Св. Георгия	1810 г.
с. Бешгиоз	1811 г.	Близ одноимённого татарского поселения, в переводе на русский «Пять глаз».	Святого Афанасия (до 1962 г.)	В начале 19 века у А.Скальковского.
с. Буджак	1978 г.			
г. Вулканешты	1812 г. первые упоминания относятся к 1443 г.	По имени рода гагаузских переселенцев – Валканы.	Покрова Св. Богородицы.	1816 г.
с. Гайдары	1796 / 1812 гг.	Возможно, от арабского «лев».	Успения Божией Матери	1903 г. 1906 г. – речь идёт о здании каменного храма
с. Дезгинжа	1812 г.	В честь одноимённой балки, название которой имеет ногайское происхождение и в переводе означает «ристалище».	Св. Троицы	1814 г.
с. Джолтай	1806 г.	Название села – слово татарского происхождения.	Святой Троицы	1895 г., речь идёт о завершении стр-ва каменного храма
с. Етулия	1810-1820 гг.		Св. Афанасия	1845 г.
с. Казаклия (Казайяк)	1812 г.?	По названию одноимённого места, в переводе с тюркского Казайяк означает «гусиная лапа».	Великомученика Георгия Победоносца.	1740 г. – деревянная церковь; 1845 г. – здание современного храма, из камня.
с. Карбалия	1806 г.	1. От имени Гарбалы, либо Карбалы. 2. Термин турецкого происхождения		
с. Кириетлунга	Конец 18 в.	По названию местности, имеющему тюркское происхождение: Кириет – название балки, примыкающей к руслу р. Лунга, где раскинулось поселение.	Св. Николая	1794 г. – первое упоминание о христианско-культовом строении; 1813 г. – дата основания по одним источникам; 1821 г. – дата основания по другим источникам.
с. Кирсово	1811 г.	Имеет второе название Баш-кьой, данное переселенцами в память о своей родине – одноимённом поселении в Болгарии.	Успения Пресвятой Богородицы	1817 г. 1868 г. современный храм
г. Комрат	1789/	Первые упоминания относятся к	Иоанна	Первые

	1443 г.	1443 г. и связаны с легендой об одноимённом скакуне, принадлежавшем местному лидеру, татарину по происхождению.	Предтечи	упоминания – 1819 г.
с. Конгаз	1811 г.	Основано на месте одноимённого татарского поселения.	Св. Троицы	1814 г.
с. Конгазчик	1905 г. 1921 г.	Нижний Конгазчик. Верхний Конгазчик. Топоним конгазчик является производным от топонима Конгаз.	Св. Николая	2000 г. («первый камень»).
с. Копчак	1812 г.	На месте татарского пепелища.	Успения Божией Матери	1825 г.
с. Котовское (Кырланар)	1924 г.	Кырланар – от молд. «кырлан»-барашек, с 1950 г. – с. Котовское		
с. Русская Киселия	1891 г.			
Посёлок Светлый (Новая Деневица)	1913 г.	Основан немецкими колонистами, выходцами из с. Деневица в Германии, с 1950 г. переименован в Светлое.		2003-2007 гг. строительства
с. Томай		Томай с татарского переводится как «тёмная луна».	Успения Божией Матери	1819 г.
с. Фера- понтьевка	1828 г.	Основано выходцами из Запорожья и названо по имени основателя.		
г. Чадыр- Лунга	1819 г.	Первые упоминания о поселении Тирашпол, в районе современной Чадыр-Лунги, датируются 1458 годом. Чадыр в переводе с тюркского означает «палатка»; Лунга – название местной речки.	Святого Дмитрия Салунского. Встречаются упоминания о более ран- ней церкви в честь Св. Афанасия	1913 г.
с. Чешмикей	1809 г.	Топоним Чешмикей тюркского происхождения и состоит из двух частей: «чешме» – родник и «кей» - село.	Св. Афанасия	1818 г.
с. Чок Майдан	1806- 1811 гг.	с. Чок Майдан было образовано в 1811 г. на месте существовавшего с 1806 г. поселения Кагарлык; в переводе с гагаузского означает «много места».	Святого Вознесения Господнего	1845-1861 гг. (годы строительства здания современного храма), встречаются упоминания о более ранней плетневой церкви, годы основания которой совпадают с датой образования села.

Данная таблица является авторским продуктом и приведена без изменений, основной источник – *Православные храмы Гагаузии*. Кишинёв, 2011 [3].

Литература:

1. АТАНАСОВ, Г. *Добруджанское деспотство*. Велико Тырново, 2009.
 2. БОЙКОВ, В.Е., ДИМОГЛО, С.С. *Православные храмы Гагаузии*. Кишинёв, 2011.
 3. БРИХУНЕЦ, Э. Деревянная церковь Св. Афанасия села Етулия, Вулканешты. В: *Тирагетия*. Кишинёв, 2002.
 4. БРОКГАУЗ, Ф.А., ЕФРОН, И.А. Гагаузы. В: *Энциклопедический словарь*, т.VII. СПб, 1892, с.49.
 5. БУЛГАР, С.С. *Гагаузия*. Кишинёв-Комрат, 2009.
 6. БУЛГАР, С.С. *История и культура гагаузов*. Кишинёв, 2006.
 7. ГУБОГЛО, М.Н. О религиозной идентичности (ли?) Методологические заметки в связи с изучением ментальности гагаузов. В: *Курсом развивающейся Молдовы*, т.1. Москва, 2006, с.206-231.
 8. КАРАМИЛЯ, М., ОРГАН, С. *Чешимикей*. Кишинёв, 2009.
 9. КВИЛИНKOBA, Е.Н. *Традиционная духовная культура гагаузов: этнорегиональные особенности*. Кишинёв, 2007.
 10. Кишиневская Епархия. Сёла Бессарабии. В: *Справочная книга*. Кишинёв, 1915.
 11. КРУШЕВАН, П.А. *Бессарабия*. Москва, 1903.
 12. КУРДОГЛО, К.И. *История Свято-Никольской церкви с. Баурчи*. Кишинёв, 2008.
 13. НИКОГЛО, Д.Е. Очерки протоиерея М.Чакира в контексте современных исследований по гагаузоведению. В: *Revista de etnologie și culturologie*. (Кишинёв) 2008, № 4.
 14. МОШКОВ, В.А. Гагаузы Бендерского уезда. В: *Этнографические очерки и материалы*. Кишинёв, 2004.
 15. ПАССАТ, В. *Православие в Молдавии*, т.1. Москва, 2009.
 16. ПАПЦОВА, А. Тенденции развития религиозности в Республике Молдова. В: *Курсом развивающейся Молдовы*, т. 6. Москва, 2009, с.420-425.
 17. ПОШТАРЕНКО, Д., ДЕМЕРЖИ, И. *История села Башкалия*. Кишинёв, 2004.
 18. СТОЙНОВ, Г. *Кирсово - 180 лет Башкёю*. Кишинёв, 1990.
 19. ЧАКИР, М. История гагаузов Бессарабии. В: *Страницы истории и литературы гагаузов 19–нач. 20 в.* Кишинёв, 2005, с.80-108.
- Интернетресурсы*
20. Гагаузы. В: *Сведения о гагаузах и краткий экскурс в историю развития гагаузского языка*. www.gagauz.blogspot.com/2007/09 (Accesat: 13.05.2014).
 21. Кишиневская епархия. В: *Кишинёвская епархия – древо*. www.drevo-info.ru (Accesat: 15.05.2014).
 22. Церковь Бессарабии. В: *Краткая история православной церкви в Бессарабии*. www.bessarabia.ru (Accesat: 15.05.2014).
 23. Румынская православная церковь. В: *Поместные церкви*. www.pravoslavie.ru (Accesat: 15.05.2014).

Prezentat la 28.03.2015